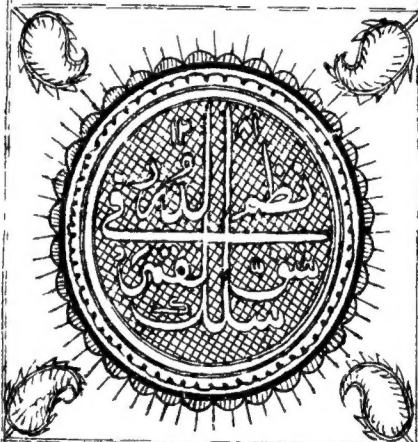


بِسْمِ اللَّهِ مِنْ قِبَرِ السَّاعَةِ وَشَقِ الْقَبْرِ

مُحَمَّدٌ عَلَى طَبْعِ رِسَالَةِ هِيَ عَيْنُ أَرْبَابِ الْبَصَرِ



بِقَضَاءِ الْحُكْمِ الْمَوْحَاظِ الْعَامَّةِ مُحَمَّدٌ عَبْدُ الْحَلِيمِ ابْنِ اللَّهِ الْكَلْبِ

فِي الْمَطْبَعِ الْعُلُوِي بِاهْتِمَامِ عَلِيِّ بْنِ الْخَشَنِ الْبَلْبَنَوِيِّ

ایمان محمد بن ۱۳: ائمان محمد بن

۴
امراض الشرج بالفتح وشره
القفاذ شقاق من بگندہ کورون
۵
حار گناں میں یکے کو ٹوٹ
نیز البیس سے اترنے والی دوا

سید
مولو عبدالرحمن عبداللہ
عصیب اللہ المشہور حافظ
نونی سکر کراچی

[illegible]

۱۰ قتیخان علی مرتضیٰ
جیل کو دہلی والی قیس
۱۱ جالین مہشمہ جالین
۱۲ صد الفخ راستہ
۱۳ ورادہ است رفتن م
۱۴ سوارادی کوئی کاسہ
۱۵ عبادتین تجرتہ ۱۶
۱۷ الاماوت الدلہ
۱۸ متعلق تعلقہ
۱۹ السوید بالمدو التفسیر
۲۰ تاجہ خاچہ مکہ عند جیل
۲۱ لہ اقال الزرقا ۲۲
۲۳ اسی کی مقابلہ منصفہ
۲۴ غنہ لافقہ کو تفسیر
۲۵ الوداد بالمدو الخلف
۲۶ الامام من الامام
۲۷ بن بید ویکو تفسیر
۲۸ اسی غلیتہ تفسیر
۲۹ الفتحہ باضم
۳۰ الشہین کو تفسیر
۳۱ فی القاسم میں
۳۲ سوسر سوسر
۳۳ سوز سوز
۳۴ سوز سوز
۳۵ سوز سوز
۳۶ سوز سوز

على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم
 حسن طبع الرابع عشر وفيه النبوة مع العلم التبرع عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اشق القرع
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قرع من كبريت كبريت فاستأوا الشق من كبريتهم فقالوا
 نعم قد رأينا فانزل الله عز وجل اقترن الساعة واشتق القرع من كبريتهم فقالوا اشق القرع من كبريتهم
 وابن التبرع وابن كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم عن ابن مسعود قال اشق القرع من كبريتهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قرع من كبريتهم هذا سحر ابن كبريتهم فقالوا انتظر اما يا ايكم به الشق من كبريتهم
 لا يستطيعون السحر فاجابهم في السفار فقالوا نعم قد رأينا فانزل الله تعالى اقترن الساعة
 اشق القرع السادس عشر وفي البخاري من طريق شيبان عن قتادة عن انس قال سال اهل مكة
 ان يقيم آية فاهم اشقاق القرع السابع عشر وفي مسلم عن طريق شيبان عن قتادة عن انس قال
 ان اهل مكة سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقيم آية فاهم اشقاق القرع من كبريتهم
 وفي المشكاة عن ابن عباس قال ان اهل مكة سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقيم آية فاهم
 شق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 المحرر بقوله اقول اليسست جملة حتى اواخرها بينهم فذكر من افاد البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في القرع من كبريتهم في قوله عن انس قال سال اهل مكة اشقاق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 بكة من كبريتهم فانزلت القرع الساعة واشتق القرع الى قوله سحرهم يقول اهل مكة قال هذا حديث حسن صحيح
 التاسع عشر وفيه النبوة عن ابن عباس قال اشق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 ان يقيم آية فاهم اشقاق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 العشرين قال الحافظ السيوطي اخرج ابن جرير وابن مردويه وابو نعيم في الكافر من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فاشق القرع حتى صار فرقتين فتوارت فرقتان
 خلف الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم
 عن قتادة عن انس قال اشق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 قال اشق القرع من كبريتهم الثالث والعشرون وفيه النبوة عن ابن عباس قال اشق القرع من كبريتهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم
 لئن كان يجوز ان لا يستطيع السحر فاجابهم في السفار فقالوا نعم قد رأينا فانزل الله تعالى اقترن الساعة
 من طريق شيبان عن قتادة عن انس قال اشق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم
 بن هشام الكوفي عن عبيد بن عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم
 ربه ان يقيم آية فاهم اشقاق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم وكلم الله عليه وسلم
 سبعين عن ابن مسعود عن ابن عباس قال اشق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم
 ان يقيم آية فاهم اشقاق القرع من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم وادبوا بغير البسطة في الكافر من كبريتهم

ابن الاصبغ البزاز
 اكثر من كتابه بن عباس
 على قسب بن عباس
 ابن التبرع بن عباس
 على قسب بن عباس

على قسب بن عباس
 على قسب بن عباس
 على قسب بن عباس

صل الله عليه وسلم من تركه **السَّادِسُ** العَشْرُونَ قال ابو عبد الله محمد الاصل في الحديث في قوله
 بسيرة النبي عليه السلام انشئت له القصة ساله المشركون ان يكرم ابيه فقال لهم ان فعلت قمونا
 قالوا نعم فسأل ابيه عن رجل ان يعطيه ما سألوه فاشق القوم رقتين حتى اوجروا به من اقلوا اسعروا
 محمد ولا يستطيع ان ينجي الناس كلهم فاسالوا كل من جاء من كافق عن ذلك سنا أو اكل من ثمن عليه
 فاعبرهم بذلك في رواية قال المشركون يكرمكم الله بكشفه فاسالوا الشفاء الذين بقدموكم عليكم قالوا مثل
 ما اذيقهم فقد صدقوا الا فوسمهم فقد رشف الشفاء فاسالوا هم فقالوا نعم قد راينا وهذا اجابته لا ريب
 ان تلقى عليك **البحث الاول** ان انشقاق القمر كان قبل الهجرة بخمسينين ايام بولدين عيسى بن مريم
 واما الشك في المدينة بعلمه مع سنيين خمس كما قال القسطلاني في شرح صحيح البخاري فكيف هو واحد يك
 شق القمر **الجواب** ما رواه ابنا ربيعة وكانوا ابنته عابا لسمع من آخره مضائقه في قوله قال لا فند في
 الشفاء حديث الحسن بن عمار قيل العصابة وهو من حجابات حديثين مسوونتين فان قلت ان
 انشقاق القمر لما ثبت وقوعه قبل الهجرة بخمسينين فلماذا من ان يكون قبل ليلة الاسراء فان قصته وقعت
 قبل الهجرة بخمسينين عشر شهرا كذا قال الواقدي قبل قبل الهجرة بخمسينين ايام كذا قال البيضاوي قبل قبل الهجرة بخمسينين
 شهرين كذا في تاريخ الكندي في قبل قبل الهجرة بخمسينين ايام كذا في اعلام السيرة النبوية عليه السلام وقيل في
 الهجرة بمسبعة عشر شهرا كذا في معارج النبوة وقيل قبل الهجرة بمسنتين قبل قبل الهجرة بمثلث سنين كذا
 ابن كثير فاما قال الواقدي في شق الشفاء ومن ان انشقاق القمر كان بعد قصة ليلة الاسراء فقل له
 صفة قلت نعم قل ان قصة ليلة الاسراء وقعت بعد النبوة بخمسينين ايام قبل ان يهاجرت
 خمسة عشر شهرا واما قبل ان يهاجرت الرسالة بخمسينين ايام كذا او اقله السنين في سائر الحديث
 الش في انما قيل ان الهجرة شق القمر وقد حجت في نظم السيرة المحاذي الفضل بن الدين العزقي في
 حرائر بالايجام نظارة فقلت بالايجام بقوله حرائر بناء عليه تعقيد لا فند في شق الشفاء قل زعمي
 العزقي الاجماع سهو وعفلة من التحقيق الحق انها ما وقعت الا في وقت النبوة كقول الواقدي في شق القمر حرائر
 حرائر في ما روي من خبره باحوال الرسول عليه السلام وسيرة من تغير له غلط وانه لم يقع الا في وقت النبوة
 واحدة وقال ابن حجر ان قوله بالايجام يتعلق بالنبوة لا بغيره في ما علم من حزم من علم النبوة
 بعد ان انشقاق في منته عليه السلام هكذا قال الحافظ ابن كثير والشيخ الهلوي في **الاعتاق** **قلت**
 ان بعض المدونين اطلقه على حرمه او جعل حرمه بين شق القمر وبعضها افطقت على ان شق القمر منوما
 على ابي قيس شققة اخرى على السوء او قيل مقام فلو لم يحل هذه الاما ديته على ذكره لزمته واما من
 بقصد شق القمر في القارة النصارى فقلت لا اها من يها فان كل ما ذكره فهو على حسب رواية
 تخيلية وكان القمر في ذلك الليلة في وسط السماء وهذا حرام وغيره من جبال مكة واما من عبيدة وشد
 وقع بناه كغيره بين المشركين يتبعون هذا المعجز فابدين وجه فيقول انه كان الراوي من على جبل فخر
 جرس من هذا الجبل الى قميصه فغير ما اخبروا وانه كان منى وعاليه الشجر جاء وكذا في
 نصفه على جبل الى قميصه فغير ما اخبروا كان انشقاقه قد استمر الى هذه المدة وقس على هذا الذي قبله
 ان المعبر بابي قيس من تفسير الرواية فان قلت ان وقع في بعض الروايات المذكورة لفظ تفرق
 هذا قال على هذه شق القمر قلت المراد بالمرتين الشق قال لا فند في شق الشفاء قال ابن القيم في
 كتابه انما كان للوفاء للموت يراى الافعال ثم لا يعينها اخرى اكثر ما يستعمل في الاصل انما كانا

الاعتاق

البحث الاول

البحث الثاني

تحقيق بيان تيسر

ابو القاسم بن حريز

ان كسب المتغير به شرًا وذكره او مكانًا عليه واشهد ان الله لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي اتوا
 على عباده ما رغبه مشبه البطلين واشهد ان سيدها مولانا محمد عبداً ورسوله الذي اوضح الدين
 المبين المتبين على الله عليه وسلم وعلى الله وحبه عظم محب آل صلوة وسلاماً يكونان سبيك
 الخالق في تلك ما يورث الرحمة والنزول ما يبيع الروح الستمت في حق خصص حمار ترون وما ظهر الحق و
 الله الحمد وانه مبتدعاً ما بعد فلما كان علم الحديث والفقه من اجل العلوم اشرفا قدره واعلاها
 واشرفها في سماء الفهم وبدا انهم ما يعرفون الشخص ما لنفس ما عليها بيقين من يد الله به خير يفتق
 في الدين كان التاليف من امر المقام سيد السنية واهم القواعد لكل دني فطنة قوية ظهرت هذه الرسالة
 اللاحقة عليها ذيل الامحار الواضحة وان لم يدرك لكنه حقيقة لها حاز في داهي دعي الله من شيبه ارسنه
 قد دللت باقتان الفنون ونزهة سما الله وشبهها تسريها الكفاءة وتقريبها العيون جعوت ما نقت
 من العقول الصريحة ونظمت ما انتثر من في العقول المصيبة وشهدت بفضل مولفها وناهيك
 جومية من شاع جارت الى كافها مصلية لم يكن غير القبول عائد متى قامت ما احتوت عليه وطلب
 من وان لم يكن اهلاً ان كتب ما هو المصير اليه لم يسعني الا الكتابة بعد التامل والطاعة والرجوع مقام
 التكليف الى حد الاستطاعة من غير نظر الى خصوص المادة ولا لوج لزواياها الحادة وما كنت الهنايت
 في نور القلم له شعاع اوفى رقعة الشمس قد اخذ منها الا ارتفاع فاستل الله ما يقع بها المهتدين في تلك
 المخيفين انما فضل من ابتدء رب النعم وخلص بالهداية لمن قال ذلك وكتبه بداره مع الاشارة
 بقصر باعه وشمس المدسسين بيلد الله لا مين الراسي لطف ربه الخ في جمال من للوحم عبد الله مشيخ
 عمر الحنف المفسر المحدث بالمسجد الحرام على الله عنه ورحم جميع الانام وكون بين يدي العليين ولله المير
 الفاسد عشر من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وسبعين لله تعالى في هذه المجموعة من غاية الفخر الكمال صلى الله عليه وعلى آله وصحبه

عبد الجبار
 عصفور

صورة ما تمقه البحر الحذر حامل تكات الحديث والتفسير المحقق
 البارع المبدع في الحرم الشريف الزاهد الورع مبنع الفيض المفيض السيد
 احمد بن زين دحلان الشافعي سلمه الله المنان المتعالي

الحمد لله الذي فتح باشراف احوار البرهان معضلات العلوم ومنع بفتحات الفهم في عمق
 والعموم والسكوة والسلاط على سيدنا محمد الذي تايدها من العجزات والاشواق التي رعى
 الله واصحابه ما اقلعت عين بنظر واذن بخبر اما بعد فقد نشرحت بالنظر والالتفات في هذه الرسالة
 والحققة البهية فقد دجلة مؤلفها قد جمع من المصنوع اعلاها ومن المبراهيم احلاها حتى ازل عن حيرة اشتغال
 للفهم المشكوك والاوهام صيرها واضحة جليلة التي على العوام فخره الله على كل المسلمين كل الشرائع وكل
 بالوصف والرضوان وقد اياه العذاب الله على ذلك قبيح وباجابة حيدر وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
 وصحبه وسلم قاله بجمه ورقمه بقلمه كثير الذخيرة لا نام خاداه علمه العلم بالمسجد الحرام الوجي
 من دية العفان احمد بن زين دحلان عفا الله له ولوالديه

احمد بن زين
 دحلان

التحلية لرسالة التنوير

من تصايفنا ناجح عبد الحليم دام ظلّه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يعني بالأسرار
الغيبية

الحمد لمن وجه لكل ما وجد سواء كان صافيا أو كدرا طليفا أو خبيثا والأول أما من الوجه فالبار
 نظر فيه اختاره بعض الشرحين: هذ يوصي إلى الحلول وهو مشرب إرباب الفضول والخصبة
 هذه فقال مجيبة في الوجود بكل ما وجب أو السببية في نقل سبب الوجود فقال إن كان هو تعالى
 ليه وأما من الوجهان فقيه إياه إلى الحديث العهد حتى كنت كنز أعجيبا فحببت لأعز خلق خلق
 وسجد لكل ما سجد من لا صند ولا كوكب غيرها فانه لا مسجود بالحقيقة إلا الله تعالى فجميع المشيئة
 والجهات سه كذا في كل كوش برأ وأرسل يملك: كاشمكل حتى شود بر بر بانا جين: فالساجد لها
 هو الساجد له كذا يعرف ولذا قيل سه أوكا فوريت كاه كشتي: جوادين خود كراه كشتي: والصلوة
 والذكر على خيرين نطق به واصطفاه لغيره من الناس: إن كان الجوانب المذكور أي قوله الحمد لله على
 خير من خلق بعد القول بصفاته وهم الأنبياء والمرسلون وخبرهم وأولهم يعي نبينا صلوات الله عليه وسلم
 ثم المستكنين بعد أن يكون المستكنين أجمعين إلى الله والباعن في به للقدية أي خير من خلق
 واصطفاه وأن يكون المستكنين أجمعين إلى الله والصفات في قوله به خذون أي على خير من خلق الله
 واصطفاه وألق معطوف على قوله نطق بقوله تعالى أي مضمون هذه الآية الكريمة أي بعد القول بصفاته
 والمداد القول بالفضل عن نازك الأناجيه ودخان فهم الغيبة على ما تودر ميانه وهو ميم: واليه كإياد
 في قول المولى العنكوش چون محمد بالوجود از نازك ودود: هر كجا رو كرد وجه الله بود: وذكر المفسر في تفسير
 الآية الكريمة أقوالا منها أنها نزلت في الدعاء أي أيما قول أو حالة الدعاء فهو وجه الله أي أنه يسمع علومه كذا
 في الدعاء لتوجه إلى القبله ومنها أنها في حق المبين الذين يصلون إلى الكعبة للعبادة ومنها أنها في حق الساس
 الذي شتهت له قبلته فهو يصل بالحق في أيها تولى بالحق في فهم وجه الله أي قبلته واجتبا معطوف
 قوله في ذلك خبره قال الحسن المال المد بالآل تبعه وأمنه صلى الله عليه وسلم فانه راج فيه كاهي فيهم خير
 أمة كل نبي: والله قال الله تعالى كنت خير أمة أخرجت للناس: ثم لهم الحسن في قوله في الجنة من أهل الجنة
 فظن لهم حسن ما أعلم أن العقلاء أي البشر الموقنين من الكسوف من التحسين والحكماء على ما بحث في حال البدر
 والمعدن في قوله كذا كذا كذا في قوله الصلاة التقدير في العلم بالعقائد الدينية من ذلك اليقين في الصلاة علم
 بأحوال الوجوه على ما هي عليه كذا كذا بقدر الطاقة البشرية في قول الواجب على ما وجد المبين في قول الله
 ما يصدق عليه الشيء في قوله وبني أمنا قصة أن يتبعها إلى الخارج عنها وأما أمة المومنين في قوله ما يصدق
 وأهل الجنة مع أمة التامة والعلة الأخيرة من العمل بالصفة فإني بعض الشرح من أنه لا موجب

التمامه منقطعاً والتفسير المثلثة التامة جميع ما يتوقون عليه المعاول كما في بعض الشراح تصور فان الواجب يقال
 علة تامة للعقل الاول ولا يمتد عليه جميع ما يتوقون عليه المعاول لبساطته وان الواجب يكون في رتبة الجوهر
 والممكن كغيره من الجوهر والعدم هو كونهم الذين ساهم الشئ في الدين محمد بن علي بن العز الحاشي الطائي في القدر
 المحمدي من فصوص الحكم اصحاب العلة قبل الذين ساهم الشئ في الدين محمد بن علي بن العز الحاشي الطائي في القدر
 القائل وكونه قاطعاً تامة كاول المعاول لا تدل على قول المصنف ساهم شئ في بعضه كما فيهم فتقوا الى الواجب
 غير الممكن اى ذاتاً ووجوداً فان العلة تغاير المعول المقدم عليها فلا يرد ما قيل في الشراح ان ارادوا كونه
 غير الممكن من جميع الوجوه فلا يلزم من كونه علة موحدة للممكن ان ارادوا كونه غير الممكن بوجه فهو مسلم عندنا
 فتدبر وليس كغيره اى على ما زعموا من الغيبة فان العلية لا تقتضي الغيبة ذاتاً ووجوداً كما ستسمع قطعاً
 انشاء الله تعالى من الكتاب وبينه ما مع ثبوت العلية وهي لا ينفك عن كونه كشيء وان قطعاً اى كشيء محدث
 وقد مر من اوسنت همم سراً به مثلاً وختمت اوسنت همم توريد ندرى كى وجود نكرى وخرق زسرت
 اوسنت همم ولذا كان لا حرج ليس على ما زعموا فضلاً عما في فصل اخر في دفع والبرهان بينهم اى في الكسرة والبرهان
 والحق ان لا يذم بينهم فيه اى الى الفهم من السعيا والذين اذرع شمسكسنت في اللام كيدون ما ذكره في قوله
 اى العقل لا يدرى ان اثبات الواجب لا يبرهن مبداهة افتقار الممكن الى الواجب في العقل اذا اخذنا معه الممكن اى ممكن
 ضرورة النظر والافتقار سلباً بسيطاً جزم بانه مقتضى الواجب كيد في قوله ووجوده من محال الواجب في قوله
 لتسلسل الافتقار غير المقتضى اليه انا ووجوداً قلنا نعم انما ان افتقار الممكن الى الواجب يدعى كى ليس الممكن
 غير الواجب في ذاتاً ووجوداً كما زعموا غير غير زعموا ان كذا شئ لا جرم عين جملة اشياء مثلاً في قوله
 ان المقتضى غير المقتضى اليه ذاتاً ووجوداً وان افتقاره اى الممكن اليه اى الى الواجب فتقار الجواب الى الماء فهو
 الواجب حقيقة الحقائق فالجواب متقدم على الماء ذاتاً ووجوداً والجواب في من افراد الماء لتعين بالحقائق كذا كل فرد من افراد
 كذا الممكن متقدم على الواجب ذاتاً ووجوداً والممكن غير القيد والقيد اقل حقيقة من الحقائق فرد من افراد الواجب كذا كل
 جسم فرد من الجسم الحقائق فالواجب حقيقة الحقائق فيصير مجموعاً على كل موجود كذا يذهب عليك ان المصنف
 زعم ان هذه النسبة اقرب النسب الى الواجب بالبرهان فان العقل يتروك فيه اما ترى ان الممكن عند المصنفين
 غير الواجب لتعيينه وتقيده وحينها ذاتاً ووجوداً وليس كذلك الجواب بالنسبة الى الماء الجواب كى من العينية
 الفهمية والوهمية التي احاط بها سطح حقيق من الماء في شكل نصف محيط الكرة ومن سطح مستوي من الماء على
 شكل الدائرة ومن هاهنا في البرهان حقيق كما يحقق العقل ان الجواب عبارة عن الماء مع الموارد والتعيينات
 تدبر لكل ممكن محرم كيد مثلاً وهذا قد رجع على قوله ان افتقاره اليه كافتقار الجواب الى الماء كذا يذهب
 عليك ان الشهادة تدبر من الثمة حقيق العينية كالاشارات لذات العينية تحمل تلك الحقيقة الكلية
 عليه كيقال في الانسان اى على كل حقيقة كلية من الحقائق الكلية كاجمل الجواهر على الانسان
 مثلاً قال المصنف في شرحه كذا ان يحمل الواجب على كل موجود فتساها وهذا كما يقال ان الجواهر الخيرة للانسان
 محمول عليه ليس على الحقيقة فان الجواهر مخرقة ولا شئ هذه الرتبة ليست حرة في الحيل الى الجواهر
 الانسان الجواهر الماخوذ ليس شئ كما هو موضح في كتاب اهل البرهان كذا الواجب صرح به حقيقة في قوله
 ان لا يكون في تلك الرتبة فليس شئ عينية فيها فلا يحمل على موجود على الحقيقة وكذا ان تلك الفهمية النسبة
 الواجب على حقيقة من الحقائق ليس كاستحسان الاستحسان الفهمية ومحمول على الحقيقة وتسميها حقيقة الحقائق

صلى
 فان البراد وجه الذات والوجود
 والغربة بهذا الوجه غير مسلم عندنا
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فان جرد الشئ حقيقة من مطلق الوجود متنازع حصة اخرى لو بالاضافة وهذا لا يقتضي ان الشئ قد انجز كل مورد
 وبه موجود في كل شئ وليس له وجه ممتاز عن وجوده في ذاته اقول ما يخفى عليه انه لا تغير له ولا جوده بل في مطلق
 ما قاله الحكماء من ان جميع عينيه الصفا كالعلم والتعريف له تمام نفيها مع ترتيب ثباتها ونفيها معها من نفس ذاته
 فلا يقين له ولا وجه لمكفر نفيها شون في الصفات عنه فلهذا جرحتم في ثباتها ونفيها منه تمام فقل
 فهو ليس بالذي قيل معقول بذكره بالعلم محض اى كايده بالحواس ليس له نفي حتى يترك بالحواس كالجس عند
 ادراكه بالعقل فانه بذكره بالعلم كايده بالحواس في بعض الشرح من الجس تمام ماهية مضمومة لا تفصل كالفصل
 والفصل حكمة الجس حكمة مثبته لا تنفي كما هو مقترح عند ادراكه بالعقل فهذا التشبيه حكيم بان يكون الواجب كذا
 وهذا كذا محض شاعرا وعقلا فانما مصدر من هذه المعرفة بوجه التشبيه عدم التامل فيه ومفاسدة ما يقبض به
 لظان البين فهو اى الواجب تمام ماهية محضة اى غير مشوبة بتعريفها وان شئت قلت هو محض اى لا يشوب
 الى شئ كما يجنبه فان المعنى اى المراد وحي الحقيقة المطلقة والعبارات منعددة وقال الشيخ ومثلي بالعلم
 في الشارح ان كل شئ حقيقة هو بها هو وربما سميها بالوجود الحاصل في الشئ في نفس الشئ
 من غرض الحكم وهذا تايميد لقوله فهو محض محض وما احسن ما قال الله تعالى في حق العالم وحي حتى تبدل اى تبدل
 العالم مع الانقاس اى مع كل تغير كل ان في خلق جديد متغير بالتبدل في عين واحدة يعني ان هو العالم على الذات
 كما لا يخفى على الجوهرة لا على مرتبة في كل ان البقاء احوال الجوهرة ما قاله كاشف الغطاء كذا العين الواحدة والذات المتغيرة
 التي هي الوجودية واما التبدل في العالم في جميع المحال في كل نفس ولحظة في خلق جديد في عين واحدة وهذا ما قد
 افهينا كآية على ما يلزم منا ونعلم ما قيل به اى جوده اى جوده موجود * حسنى بودة وخاها بونيد
 اى الله تعالى وهذا معطوف على قال في قوله وما احسن ما قال بعض الشارحين من ان الله تعالى فقال لفصيل تفسيره
 الاول في الحال لما في شرح المصنف في حق طائفة لا يعتد به في اهل النظر الذين لا كشف لهم والتعريف في حق
 اكثر العالم من اهل النظر وغيرهم كما لا يستعمل به في ليس من خلق جديد هذه مقولة قال قال الله تعالى
 افعيبنا بالخلق الاول اى نحن غير عاجزين من الخلق الاول فلسنا نحن عاجزين من الخلق الثاني في ان الثاني
 بل هم في ليس اى حجاب من خلق جديد محجور من حقيقة كآية جديد الخلق مع كل ان فهم كالعصا
 كايده كون الله متحد في المبدأ الواحد بل يعمون ان المبدأ الواحد فيه باق وليس سبيل العيس كآية بامور
 قلقة النقا وتجاب ان كانت فان اللباس الثاني كالباب الذي في ذلك التناقض بين اللباسين كالباب احمر عزير فاذا
 سه فاش ميكونه واذ كآية خول ستاد * بنده محقق اذ هم وجهان اذ هم * نبيست بر لوح ابرو العبد
 فامنت وسنت * چه كن حروف جگر ولد فلستاد * فلا بعد فوز اى الذين لا كشف لهم جديد اى اى الخلق
 مع الانقاس اى مع كل نفس وان كآية من الجوهرة كآية كآية من الكافي لكن قسرت اى اطلعت عليه على تعبد
 الخلق في كل ان كآية من كآية اهل المقالات الجوهرة كآية الحسن لا شعور في بعض الجواهر كآية كل الجواهر كآية
 فانهم قالوا ان العبد من كآية ما ينفذ في البقاء وفروقه في لزوم قيار العبد بالحسن وبها ان القيار التسمية
 في التعبد ولا تجزئ لغيره ما يدرى من اللوح فانه هو متحد كآية كآية عليه اى تعبد الخلق في كل ان الحسبانية
 العالم كله جوهرة كان اذ عزير محجور من كآية كآية كان اذ عزير ليس في ثبات بل يتحقق فيعند انا ما ينام
 بوجد مشته وهكذا فيقع الغلط ويبتعد بقاء كآية ان السوفسطائية قلت فرق كآية دلى العنادية وهم
 يكونون حقا في العلم ويقولون انما اوهام حيا لا باطلة والثانية الصندية وهم يكونون ثبوت حقا في العلم
 في نفسهم ويعترفون بها في الاعتقاد وان اعتدنا الشئ برافضه وان اعتدنا الشئ برافضه وان اعتدنا الشئ برافضه

وهم يترك العلم بنسبوت الحقائق وعدم تنوعها ويقولون انهم شاكرون فيه بل هم شاكرون انهم شاكرون
 وهكذا فقال المصنف شرحا ان الحسبانية هم الهندية وحصل ان يكون المراد بالحسبانية الهندية والصناد
 كيهما وتقديره بعض المشرحين ان نقل قديم التبدل في العالم باسرها عن السوسنطانية لم يبرك في هذا الكتاب
 كاشدانه صحيح كاذب مقيد من مشقة النبوة ولكن لا تتعلل من التبدل مع عدم عمل التبدل وما قل
 بعض الشاكرين من ان الحسبانية تعلقها بفرقة اخرى من السوسنطانية مشقة هذا التعلل في قوله المصنف
 ويجهلهم اي نسب الحسبانية الى الجبل اهل النظر باجمعهم كاشدانه وجرهم لكن يجهلهم في هذا الحكم جعل
 صلال انهم لهم خطأ آخر كما يستدق عليه ولما كان قديم ان الحسبانية والاشدرة عشر واعلم قد يدلل
 فكانوا على الصواب مطلقا فاستدركه بقوله لكن خطأ الفقيان ولكن خطأ الحسبانية ليس في القول بنبذة
 صوال العالم باسرها بل في امر آخر اشار اليه بقوله اما خطأ الحسبانية فيكون موضع ما عوقوا مع قولهم بالتبدل
 في العالم باسرها اي بتبدل صوال العالم في كل آن على احدى غير الجهر المعقول المدرك ما فعلوا بالاجسام الغريبة
 قبل هذه الصواب ولا يوجد ذلك الجهر المعقول في عالم الا مكان الا انها اي بعد الصواب قبل لا يوجد
 لا يوجد الصواب ثابت الكثرة في مجال العيان لا متعلق اي تصور تلك الصواب بالكدن لا بد اي بعد الجهر
 المعقول فلو قالوا ان ذلك اي بقاء الجهر المعقول مع قولهم بتبدل صوال العالم باسرها فاذ بان في الحقيقة
 في الاما اي اهل الحق فيصغر ترسوسرسي كعبه اي عرشا كين هكتم تو مبد وبتو كستاسست واما الاكاشا
 فاعلموا ان العالم كله مجموع اعراض فهو اي العالم بتبدل في كل زمان في العزم لا يبقى زمانين اي اما خطأ
 الاشارة فهو انهم مع علمهم بقيد العزم عدم بقائه زمانين علموا ان العالم كله مجموع اعراض قطره على جهر
 واحد معقول في المذات الحققة بل قالوا ان العالم جهر اجمع ودعوا ما لا يتفق اي يتفق كاشدانه في بعض
 الشبهات فيقول عرفنا ان العالم في ماقال الشيخ ابن الصوري في تحف الحسبانية وهذا شبيهة كيد لا يفعل المسألة
 عن حصول التأييد بعول الشيخ اي نظرا في ماقال الشيخ هوان هوان هوان معقولان بل الصواب غير جهر عالم
 الا مكان الا بها وهذا عين ما نأمله من غير من باب النظر وهذا شذو في تحفهم في منها يحصل حرام المصنف
 من قال انهم الحق والعالم ذات متغيرتان في غير احقيقيا ان العالم يحتاج وحده الى الصانع اليك البقاء
 يحتاج الى البناء واما بعول ان كيد اجزاء البناء يحتاج الى البناء والمركب صبيغة اسم الفاعل كاندسه الى السبر
 نفس البناء يحتاج الى البناء واوله لول يعلم ان تلك الاجزاء كانت متفرقة غير ملتزمة في زمان قبل تعلق
 البناء المركب ليعلم بان لهي البناء وبناء حركيا واوله بان اجزاء البناء كانت متفرقة في وقت من اوقات
 فلا يمكن ان البناء بان حركيا بالظن الى ان تعقبه بعض المشرحين بان اجزاء العالم وهي البسائط كانت متفرقة
 قبل التركيب في البسائط اقدم خلقا من المركبات فلا بد له من بان حركيا وكيف يغير مركز العالم باسرها
 على هذا التركيب بانما فانه يفيقه الى قدم العالم وهو من باطل تام فلكم بان لهي البناء وبناء كاشدانه
 فكرة الارض بان له بناء جهر اي حين عدم العلم بمتفرقة الاجزاء كاندانه الى البناء وحده وحسن متعدي في حلة
 الفاعل الى البناء الجهر احدث كاشدانه البصر او الا مكان كاشدانه الآخرين فانيين بان مشقة التأييد
 الثلاثين الاستدلال عن العزم قد فرغ من كاشدانه الجهر اي الا مكان كاشدانه يكون فضا لفاعلة الى الجهر انا
 قيد بالمتعدي ان العزم ليس شذو وكذا في الغير المتعدي فلا يحتاج الى شيء اصلا وانا الصانع المتعدي بالمتعدي
 الجهر يحكم صفة لقوله احدث او حكن بان له اصلا اي مشقة بان لا يتعدي متعديا بتعديا وهو الحق في حق حكن
 بان العالم بعينه ظاهر بنفسه مظهر لنفسه ان نافية من الاية جهر اي عباد ذلك اصل هذا الجهر

٢٠
 شرح
 في
 التفسير

٢٠
 شرح
 في
 التفسير

مفعة لقولنا صلا على فهم من قولهم هذا أي أن العالم كالبنيان يحتاج إلى البناء من منسبة العالم إلى الوجودية
 البناء إلى البناء قال بعضهم مودد أحدهم ومصدق أن الحق يحتاج إلى الواجب حتى يقال في الوجود وهو البناء
 يحتاج إلى البناء في الوجود دون البقاء ولذا ينبغي البناء بعد فناءه فإذا وجد قد زالت الحاجة إلى الفعل على ذلك
 مات يقال وحينئذ العدم على البار بمقتضى ما مر من عدمه في العالم وهذا أي هذا الكبراد وهذا الاعتقاد هو الحق على
 ذلك لتعديري على تقدير أن يكون منسبة العدم إلى الواجب منسبة البناء إلى البناء وما ملوكنا منسبة العدم إلى الوجود
 كمنسبة البناء إلى الماء فلا يمكن أن يقال أن الحق يحتاج إلى الواجب البقاء ويمكن أن يقال أن ليس يحتاج على ذلك البقاء
 أيضا فان من قال أن العالم كالبناء يحتاج إلى البناء لم يرد به التشبيه في جميع الوجوه بل أراد به ما لا يرد به الحقيقة
 كون العالم ذاتا مغايرة للحق ثم فلا يتبعه هذا الكبراد ولا يصح هذا الاعتقاد ثم منهم من أراد بالتشبيه من قبل خلاصا
 عن هذا الكبراد أو فرائض هذا الاعتقاد أن العلة الفاعلية للبناء التي يحتاج إليها البناء وجودها وبقاء كانت
 أي مع البناء فتتولد عن ذاتها وهو ما مجرد من المجزئات أو قوة في الأجزاء حافظا ومنهيا وغير ذلك البناء
 ليس علة فاعلية له كذا هو بل هو معد من العلل في هذا المشايخ والعق كجميع من المعدلات فان المعد من المعدل يكون
 لعدمه بعد وجوده مدخل في بحر العلل فهو حيوان كاجود مع العلل البناء بالبنية إلى البناء ليس كذلك
 انفسا شيئا من غير مرجح كالجوع في الوجود مع العلل وكذا في أن يقول شرط من الشرط وهذا كما في كل حقيقة
 عليه فان كيف ينبغي عليه أن العلة الفاعلية للعالم هي حيوان يكون مع العالم كان العلة الفاعلية للبناء معه
 كل شيء بمعنى ما يقتضيه عليه ذلك الشيء وعلة مادية له وهو الواجب كذا قال المصنف في شرحه وفيه ان الحقيقة
 كون العلة الفاعلية أصلا للعلل في الحقيقة المقتضية في الوجود لا غير بل كما أي أن لم تكن العلة الفاعلية
 للعالم مد كمنسبة يحتاج العالم في بقاءه إليها كاصل الجباب من الماء من كاصل فانه ثابت معه أي مع الجباب يحتاج
 الجباب إليه أي إلى الماء في بقاءه فليكن منسبة فاعل العالم إلى كمنسبة الماء إلى الجباب وهذا هو حرام المصنف
 فلا يشبه الجبابية التي اعتدوا ثم قالوا هذا لا يشرع في إطلاق ما تقدمه عند ادراك النظر من أن هذا الشيء حيوان
 موجود أي أن يكون الواجب موجودا أي قبل العالم من قال بوجوده غير ذلك ان يعلم أن ليسية الوجود المسمى القائم
 بنفسه الجباب المنفرد المستفيض عن الجباب والموجود من غير أنه ذات محضة أي غير متوقفة بتعيين كغيرها
 وجوده وجود محض أي ليس في شيء ولا مقيد به شيء من المنفردة الدينية والمجسبة الاخروية
 أو لا مناقشة في صحة الاعتقاد الواجب على ما هو عليه الواقع فلا مناقشة معه لا في تسميته ثم موجود
 أي إطلاقه لفظ الوجود عليه ثم هو ليس موجودا في الوجود من له الوجود لكن هذه المناقشة آخر سهل فانها
 لفظية وادراك الكشف للغير على نظهره لفظ اللفظ في اللفظ فاعل يخصص النظر في تلك التي هي في ذلك الشيء حتى تعرف
 السابق فانها ماهية مرتبة أي يتبين فيها الصفا إلى شيء آخر ولا صبا أصلا فذلك كل موجود حكمه وجوده
 الصواب والمواد منتزعة فمن ذلك الوجود كما قال بعض منهم أي من سميننا أن هذا المنتزعة من الوجود والمواد
 المنتزعة من وجوده وخالف مثلا وجوده من المواد ولا صفا في المواد والصفات وجوده وعينه وجوده من الوجود
 وجوده وغيره فزيد مثلا ذات صفات كالتعريف وغيره فاعلم أن الواجب مجرد ما هو موجود من المصوبات
 كما كناية وجوده في عللها إمكان عليه في ذلك كالكلمات كالأحاديث في الجباب فوج العقل الأول غير وجوده
 الحقيقة جميع الظاهر فهو مظهر العقل في الوجود والعقل الأول حقيقة فلا يلزم أن يكون أول الواجب في مظهره
 له فاعلم أن الواجب في العالم محض ظهوره في العالم وكذا الجباب كل عقل من العقول العقل من الاندلا حتى العقل
 العاشر الذي هو موجود المواد المتو الغضبية فالعقل الأول الذي هو حقيقة الفاعل الأول وجوده وجوده

جوهر ما دى ان الاشياء مجردة مادى في جميع المواد الصلبة من مظاهر العقل العاشرة وكل عقل حتى يتغير المور
 فالاشياء التى هى اخص الحاضر يتغير العقل العاشرة هو مخزى عن السرائر الباقية الشيعة ومضمون لها كان
 متممنا لها فغير ملى في النبي صلى الله عليه وسلم وكذا ميكائيل وكذا باقى الملائكة والجن فكذلك عالم ^{مستأن} وجود
 عالم آخر وكل كائنات الانسان بصغره متوة مع انسانا صغيرا وهو في الحقيقة كبيره اليه الايمان في قوله تعالى
 سترهم اياتنا في آفاق اى مفضلادى انفسهم اى محلا فلا يصحرون كذا قال المصنف شرحه فانه
 اى من حيث الكائنات والحقيقة عنى عن العالمين اى محمول العلم بالله عنى وانما الفقر او فكم فيها
 ذلك الجوهر المطلق وعوض له قال بعض المشايخ اقول هذا التقييم لا يجوز عن خفاء من حاصل موار حقيقة العلم
 هو الحق ولا رجوع لتلك الحقيقة في نفسها فلا تنصف بالوجود كما باعتبار ظهورها في متوة العلم فليس مجردة ^{العلم} الوجود
 فكيف يكون غنيا بل يكون محتاجا في الوجود انتهى اقول حاصل ما من حقيقة العلم واصله ومبدئه هو الحق المطلق
 الذى لا يتغير له بوجه من الوجود وهو لا ينصف بالوجود فلا يقال انه موجود بل هو حق مقول ماهية حقيقة وانما ثبت
 قلت انه وجوده فليس مجردة في عالمه الا مكانا لا وجود له العلم فهو بذاته عنى عن متوة العلم فلا ية ^{في حقيقة العلم} حقيقة العلم
 وكذا كل ذات غنية ذاتا عن مظهرها الذى صفة عليه فليس مظهرها دخل في ذاتها ولا يلحق الذات ^{فان} ذاته
 وهذا لا يخلو من المظاهر اى الصور وان تقا هذا هو الامان على الذات فانظر الى قولهم اى الى ربا النظر
 اى الى الاشياء واوايد حيران ناطق اى جزاءه وقيل المجرى ايضا ان شئت اى التشتت قلت ان التشتت
 هو مجموع المليون الناطق فالقول الاول نظر الى الذاتى بمعنى الدخول في الماهية وهذا القول نظر الى
 الذاتى بمعنى الغير الخارج عن الماهية فالحاصل ان اليقين الذى لا يوراد خارج ذاته فيخرج من مظهرها
 هو خارج عن حاصل حقيقة الحقائق فانظر الى مجرد انهم اى حركات ارباب النظر وتجريد اياها اى تلك
 الحركات اى كيف ميز والمراية مجردة واهمته من مرتبة وانزعوا الجوارى هى حقائق الكرات ^{المعينة} المعينة
 مرتبة ذاته عن مثله من مرتبة الوجود والتعينا ولا تقبل انت حاسبك انك افرحت انك افرحت
 الحمد اى حمد الجواهر وما فيه من الكرات الا فلاك والعناصر بل كن شئ منع واسمه من كوة العدم
 الى عرض الوجود وذاته اى ذات الوجود وما فيه وهى حقيقة الحق باقية ابد الا ان كان ^{العلم} علمه غير العلم
 فجزءات العقول مجردة عن الا فلاك وعالم الكون الفناء الكون حدث متوة نوعية دفعة والفناء
 واليه دفعة وعالم الكون الفناء وعالم العناصر اياها الا فلاك فلا تقبل الكون الفناء على ما ثبتت
 الحكمة ثم انظر الى الملائكة العلوية السعوية والسفلية الارضية وقال المصنف شرحه ان السراويل ^{العلم} العلم
 العلوية القوى الرومانية وبالملائكة السفلية القوى الجسمية وباقي الوجود حقيقة الاشياء
 هو العالم الكبير جامعة لجميع الحقائق وجميع التشتتات حاصلة في الشئ الكمالية الا كناية فغير ملى كان
 محمد عليه السلام اى حقيقة على الله عليه وآله وسلم تتم الحقيقة الجبروتية نفس مظهرها كما انها مظهر
 الحق واليه اشار الرولى المتوحش قل سه كرهه قرآن اى لم يغير مست ^{العلم} العلم كرهه كويدهى فلفظ وكاف
 وكذا فى كل من الانبياء لدا كره اى كل جبريل سببه فاحمد على الله عليه وآله وسلم وكذا كلامه ان انبياءه بلسا
 اى بلسان سببه فاحمد عليه السلام وكذا بلسا كل من الانبياء ثم اذ ان اشير الى عظيمة الشجاعة الله
 على الله عليه وآله وسلم فقال اى سببه فاحمد على الله عليه وآله وسلم والعرش العظيم اى كيف لا يكون جبريل
 فيه هو عرش الذى لا يخطئ اى اليقين الاول كما المحيط كل صديق فانه اخص الخواص وهو مجموع كل رواح الملائكة
 والسفلية كرامة محبزة تلتهم الحق وكان مستغنى للجميع مما نفس الاخر صفة الله عليه وآله وسلم

ل
 في قوله تعالى

هو سدة المتعدي الذي هو مقام جبريل فكيف يكون جبريل خارجا عنه فصدق الله عليه وسلم محبطا
 ومنتهى جميع الامور كان سدة التي منتهى اعمال الصالحين غاية شرف السالكين بفعل عرفته وسمعت ان
 شيطانه عليه السلام على يده كما ذكره في هذا في الصحاح اي هل سمعت هذا وسمعت معناه لا فسمع
 معناه لان الشيطان يخرج عن الانسابل هو فيه فاذا سلم هو اسلا كما اسلا اسلم كل فيه فشيطانك
 بينك والشيطانة منك فتفرقة الخطا منك بجمعيته منك من يقبل بذلك اي بان جبريل الوحي عليه
 وهذا القول معطوف على قوله السابق في قال ان جبره عين فانه بل قال انه موجود وجود جبره المحكم ما جاء في
 الحديثية والمحاسبة الاخرية فانه خلان ما نفس الامر فنقول ان قوله اي بل ان النظر الواحد للعبيد للوحي
 وكذا اميد كل شئ حيث يكون موجودا قبل الافادة خلان فابله اي بل الوجود قابل كل شئ ممنوع اهل ان
 القول منهم استدل على ما قالوا من ان الوجود موجود وجود جبره المحكم يعني ان الوجود مفيد موجود وجود
 الواحد للعبيد حيث يكون موجودا قبل الافادة فابله فالصنف مع رد عليه يمنع التفرقة واثبات النسبية
 بين الافادة والقبول فانها صفتان في الوجود موجودا فيهما قبلها الزجر موقوف الاخرى ايضا قبلها
 والفرق حكم ولكونه وجرا قبل جبره تحقق وصف القبول لا قبله كنه وجرا للعبيد حين تحقق الافادة لا قبله
 هذا هو الفرق لا يصل من ملام هذا الرسالة ولذا ساها المصنف بمرسالة النسبية بين الافادة والقبول
 كما ان كل شئ مالم يكن موجودا كيف يفيد شيئا كان ذلك مالم يكن جبره اليقيل شيئا تقبل شئ
 انما قبل قبل الاخذ موجودا فاذا ذلك الشئ اعطاه ليقطع كون المفيد للخط موجودا فان قلت كيف في
 القبول ثبوت القابل قلنا كيف في الافادة ثبوت المفيد هو الحق كما قال المصنف في الشرح وكبر عليه ما في الشرح
 الشرح من ان كان الواجب ثبوت قبل الافادة فلا يكون الواجب معقولا صرفا كما قال في اول الرسالة ان
 كونه معقولا صرفا انه يدرى بالحق العقل بالحواس لا سنانة فغير مرد عليه ان الثبوت هو الوجود فكيف يكون المفيد
 قبل الافادة غير موجود ولولايه بالثبوت ثبوت لا يتربط عليه الا ما دار فاثباته الواجب من غير جبره تنقضي
 لثباته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا نعم نتوا عليك الغم قالوا ان الشئ مالم يوجد لم يوجد فلا بد من ثبوت
 العلة للوجود على الجاول بالوجود خلان قابل الوجود فانه مستفيد له فلو كان مستقدا عليه لوجود من
 استقدا ته لا تحصيل الحاصل هو خط وقد منع على هذه المقدمة مستقدا بان لم يكن الا يكون لهية
 من حيث هي هلة لم من غير اعتبار وجودها وادعها فقال بعضهم منهم الضيف الطوسي ان العلم بهذه
 ضروري منها مكابرة لا تستحق الجواب وقال بعضهم ان هذا النوع انما يرد لولايد كونه موجودا انه شئ الوجود
 اي مجرد ذاته على ماهيته واما لو اريد به امر من ان يكون شيئا الوجود او الوجود نفسه فلا فالوحي
 مقدم على المستفيد بالوجود وهو نفسه قال بعضهم انا اذا قلنا انه تعالى موجود فلا يصح بيان شئ
 موضوع فيه الوجود بل امر منه فكونه موجودا وكونه وجرا احوالا فرق بينهما الفرق اللفظي باعتبار ان
 هويته منشأ اساس الوجود ان جبره باعتبار انه هويته يتربط عليها ما يتربط على ما انما موجود هكذا
 بساؤه اتفاقا لهوية لا لهية قدرا لا باعتبار وجوده باعتبار علمه باعتبار عالمه باعتبار ان جبره لا يقال
 القابل انا اذا قلنا انه تعالى موجود فانه لفظ هاز فانا لا نعني به انه شئ موضوع فيه الوجود بل معنى
 نفس الوجود فان قيل اعطاه كل شئ يقطع ان يكون المعطى المفيد قبل الافادة صلح ذلك الشئ
 متعاقبة خلان على فيلزم ان يكون الواحد للعبيد للوحي موجودا خلان قابله اي ان فرق من قبل ربا
 النظر بان الافادة لا تتحقق الا كما كان عند المفيد والنصف به المفيد فيفيد والقول لا يتعلق الا

ع
 خارجة عن

الموثوقية في كل حصة في كل موطن شريفك، ذيل هو الله تعالى في كل قسم في العرفان بالله وللون فيه
 لكل وجه في كل وجه له الحق باصباح وجوده وعلى كل حال في من احوال الموثوقية المتغيرة المتغيرة بعدة جود
 في كل حصة من الحضرة الكونية هو العالم في الموثوقية اعلان بين الموثوق والموثوق منه سببه وهو سببه في
 صا هذا التقسيم وح الحكمة لا يناسبه كذا قال المصنف فيج فاذ ورك كل شيء في الموثوق من كل شيء فالحق
 في ذلك الوارد باصباح في موثوره الذي يناسبه فان الوارد اذ كان يكون فرعا عن اصل كان كانه الحجة
 الكلية للمعبد فرعا ناشيا عن النوافل والطاعات العبادية من العبد في هذا في هذا العبد في هذا العبد في هذا العبد
 بين الموثوق والموثوق به اعلان الموثوق به هو العبد اذ لا يحدث في الجواب له من حيث حصة واحدة او عدد
 اما الموثوق به وحسب الظاهر النوافل والطاعات اما بحسب الحقيقة فلم يوثق هو الله فان تاييد النوافل انما هو
 ما يعتبر كونها كاضال ظاهرة من الحق في مظهر العبد ومظاهر وجود الحق سبحانه تعالى في الموثوقية انما هو سببه
 للفقير كان الحق تعالى هذا في انما سمع العبد وبصره وباقى فراه فرعا عن هذه الحجة الكلية للمعبد التي هو
 اثر من النوافل في هذا في هذا في الحق تعالى سمع العبد وبصره وباقى فراه فراه في الموثوق به في الحجة والمؤث
 فيه وبه العبد لا تقدر على الكثرة لثبوتها شرعا بل بدت الصبح ان كنت مومنا والمومن من آمن جاء به صلى
 عليه واله واما فينا حقيقيا يقينا في غير خدعة من العقل او الوهم كما هو ايمان مقدس بانهم اما العقل السليم
 صاحب العقل السليم هو من سلم عن العقيدة الفاسدة وبقي على العقيدة الاصلية الجلية فهو اما صاحب
 الذي على طبع ابي بل عنصري بيننا هذا كما هو عليه نفسه بالكشف الذي لا يغير ما قلنا من الحق
 عن القوي فينتكشف عليه كبقية تجلية في القوي كونه عينها من جهة منزهة عنها من جهة اذ لا فرق في النسبة
 الى الحق بين مظهر ومظهر فلما رأى تجلية الحق في صورة ومظهر يعبر عنه في كل صورة وكل مظهره سايه
 معشوق اولا فتاد برعاشق چه سنده ما باو محتاج بود وما باو مستحق بود واما ما من اى مصدق
 بالانبياء العرفاء وهذا معطوف على قوله اما صاحب مسيرى منقاد باو اكل انبياء واهيهم يؤمن به اى
 قلنا من الحق تعالى سمع العبد وبصره وباقى فراه كما ورد في الحديث الصحيح كاد من سلطان الوهم غلبته ان يحكم بالحكم
 على العقل المذكور الذي في جهة العقل لا في جهة المظهر المشقة العمانية الباحث للعقل المتامل في ما جاوره الحق تعالى
 من معنى التشبيه وهذا اما منقطع بقوله الباحث اى للعقل في ما جاوره الحق وما متعلق بقوله يحكم اى يحكم
 الوهم في ما جاوره الحق في هذه الصورة اى الصورة الانسانية التي تجل فيها الحق وما او نقطة وقال المصنف في
 بهذه الصورة الرسول لانه اى ان هذا العاقل مؤمن بها اى بتلك الصورة التي تجل فيها الحق وما
 او نقطة مع ما فيه من معنى التشبيه او بصورة الوهم او بالمشقة فلا بد له من ايمان بالحكم المذكور اما
 المؤمن اى من لا يؤمن بالانبياء والعرفاء اهل الكشف والشهود في حكم اى يروى عن الوهم اى على اى هو في اعتقاد
 صوره في المكان مقدم مع الحق حقيقة ووجود النسبة بينهما نسبة الجوار والماء والنوافل والطاعات
 يكون الحق سمع العبد وبصره وباقى فراه بالوهم فانه يدرك به من الحق منزوع عن التقييد وبغير الحق
 الوجرة وهذا حكم وهمه على خلاف ما نفس الحكم والعاقلة اذا تصور من الكشف كما بان يدرك ما عليه امر
 واذ امر مؤمن بالحكم الوهم وتقبل بغير الفكرى فله اى ان فكرة قد اطلت اى قبل على الله ما اعطاه
 ذلك الفطن الحقاني من معنى التشبيه في الروا وغيرهما من الكشف الوهم في ذلك الحكم الذي هو ابطال الحكم الثاني
 لا يفرقه اى يشارك في الحق من حيث تعيلية لا يشعر غير المؤمن لغفلته عن نفسه عن ان الحكم هو
 الوهم الكاذب بخلاف ما يعلم بنفسه احكامها الى ههنا ثم كلام الشيخ ابن التور عن المصنف الذي هو اذ

٤
خارج

٢٢
الشيخ صاحب
الكتاب

اثباتها بتسليم المقدمة فقال ان سلم ان معبود الوجود يجب ان يكون صاحب الوجود متصفاً بكونه معبوداً
 اي يجب ان يكون متصفاً بذلك الشيء فنقول ما نافية يلزم منه اي من هذا المسلم ان يكون الوجود
 بوجوه خاص غير موجبه للمكان للفايد بل ما موكلة يلزم منه انه اي ان الوجود صاحب ذلك الوجود للفايد
 وجوه الممكن اي له نسبة الى الوجود للفايد ولا يلزم منه ان يكون موجبه صاحب الوجود في نفسه ما نال بعض الشرح
 بنس للمكان وجود مفاد فان جوه هو المعبود وهو ليس بمفاد ففيله انه كامناته بين كون جوه بوجود المعبود
 كون ذلك الوجود مفاداً من نفس المعبود فتم يرد ههنا ان مدعى الخصم ليس ان المعبود للوجود يجب ان يكون
 بالوجود بمعنى ان له نسبة الى الوجود بل مدعى ان معبود الوجود يجب ان يكون موجداً بمعنى انه قادره الوجود شيئاً
 كقوله الاعراض وقياً ما انفسياً فاصح التسليم نذكر كالصباغ المعبود للسود مثلاً فانه اي ان الصباغ متصف
 بالسود للفايد اي هذا السود من عنده وله نسبة الى السود للفايد ولا يلزم منه ان يكون الصباغ نفسه سود
 قلنا وجود الممكن من الوجود موجبه صاحبه وله نسبة اليه كما يلزم منه ان يكون الوجود مجرداً عن صفات الوجود
 نفسه مع قطع النظر عن كافر الذي يوعكث فكونه موجداً بمعنى انه متصفاً بالوجود فوجوه الوجود الوجود الذي
 به الوجود موجبه صاحب الوجود كما به النفس الشيعي من انه متصوره معقول مقدس قابل لنعو العالم بالوجود
 تلك الصور كما استعمل الصور لانه قد قال المصنف في شيء وقال بعض مقتضى المصنف شرح هذا الكلام ان جوه
 هو جوه الوجود كما كان جوه الوجود وجوه العالم واخيراً وفوق ما بينه ما بينه قليل العالم اي عالم فوضته مفيدة
 قلنا شانه مطلق غني عن العالمين فيصيح ان يقال ان جوه العالم هو جوه الحق كانه لا وجود الا وجوده ولا يصح ان يقال
 ان جوه الحق هو جوه العالم كما يقال ان جوه الانسان الذي هو من مشيونه هو جوه دزدان من ان يقال ان جوه
 هو جوه كاسن انتم في بعض اشرف ان له لا يلزم منه ان جوه الحق جوه مفاد وان لم يكن جوه الوجود
 الوجود للفايد فيلزم ان يكون متصفاً بصفات الوجود ان المفاد من السود والبياض غير ذلك فاجابه بان
 لا يلزم من ذلك الاتحاد الوجودي الانقضاء بعضها لها خاصة اما ان الوجود في حلاله ليس بقابل للاروان واما
 ان الهويّة الالهية النظرية بالوجودات كلها ليست محدداً لها اكامه مرفقة او جوه اخصاً فلا يشوب
 غيره اصلاً انتهى هذا اي كون الوجود موجداً بوجوهنا هو الحق المبين الصدق المتين فلا تنظر الى الحق بوجوه
 عن لباس الحق ولا تجمله موجداً خارجياً مستقلاً هجوا عن القينيات الامكانية منها عن التقييد بالظهور
 ولا تنظر الى الحق وتفايزه الحق من كل الوجوه بل انظر الوحدة في الكثرة والكلية في الوحدة فلا يكون شعور هذا
 مانعاً من شعور الآخر فنزله مقام الاحدية والحدود عن المظاهر بوجوه تبه الذات الاعتبار السابق على اعتبارها
 وفيها اطلاق محضاً لتقييد صفاته املاً واستحبة مقام التلخيص بالمظاهر بوجوه تبه الالهية الطالبة للاسما
 والصفا وفي هذه الوحدة هو معبود بصير العالم ولم يالجم بين التنزيه والتشبيه الكذب واحد منهما الا اقل
 العارض الجاهلي قدس سره وادى الوجود يقال للمعبد السمع البصر باقى القوى الاعضاء قد تقرر سابقاً ان
 شئ صاحبه نكاح هو شئ سمياً وبصيراً اي صاحب السمع البصر هو السميع البصير يعني كغيره فاحتمل مستفاد
 من تقديم المسند اليه كقولنا انه قبيحاً من هذا الكلام ان كون الحق سمياً وبصيراً باعتبار انه مفيد
 وبصره فلا يكون سمياً بذاته الا سمياً ولا بصيراً بذاته الا بصيراً كما انه موجد بمعنى انه معبود وجوهنا
 فتأمل فيه وهو الاول والاخر العالم بالباطن يعني كغيره كما انه هو السميع البصير كغيره فاحتمل القول المذكور
 فقال في الاول الى هذه الوحدة فان الكل كالتبصير موكلة منه قلنا فكل قبيح متعين فاقبله هو هي ههنا
 اذ عطف على شئ سمياً هو نه يافت صوت ههنا وقيل غيرنا ههنا فحين شعور ذلك جافت وتبصر فو كال

في الماء كل شيء حي: وهو كالأخرى المعاول للثور فيه فانه مظهر ذاته تعالى وهو الشاهد في التعبد في الفرضية
 هو اسمة الظاهر هو الماء في المأمون المحفوظ عن التعبد وهو الذات الحقة فكأنه شيء عديم ذكره بشي فناء له المقام
 ولهم ما قبل **س** هذه ليستند اليه هتتة توتى: ثم ايد الحكم السابق بقول الشيخ ابن اعين نقال قال في الشئ
 ابن العربي في النفس الميوسنى من فصوص الحكم على ان هذا اسم ان خبره محدث ولا يشاء الى الوجود بدلالة
 كلامه السابق فان محتملة ان كل ميت صالحا او طالحا وكل مقتول يرجع اليه تعالى فنعى كلامه ههنا على ان هذا
 الرجوع المذكور في قوله تعالى واليه يرجع الاحراى الاخر الوجود وكل اح من أمم الظاهر كله فهو القاتل وهو المقتول اى
 اى الواحد يقال يقع المقتول في القاتل المقتول فاخرج ومدة ظهر عنه اى من الواجب شئ لم يكن ذلك
 الشئ عليه اى غير الواجب تعالى هوية اى هوية الواجب تعالى يعرف ذلك الشئ هو اى هذا التفسير هو الذي
 يعطيه الكشف في العقل كما يستقل به في قوله تعالى واليه يرجع كل امر ان الضمير اليه اشارة الى هوية العينية
 والوجود العود الى ما كان فهو تعالى مبدء الاشياء كلها ورجعها فاشياء الى ما وارجيا فهوهم انفسه كونه
 مستقلا على ما مات وتنتل جمع من انفسه الذي يتوهم مادام كان حيا الى ما هو عليه نفس الاخر فهو تعالى ينتقل
 من شأن الى شأن من من طر الى موطن كل يوم هو في شأن الله يقول الحق وهو يهدي السبيل نيقول واليه يرجع
 الامر كله ومن لا يصبر له فهو يوم حرجه تفسيره الى ما يحكم به العقل المبدء من الشئ اى اما اربابا فقلوا
 في تفسيره ما رفقوا الى ههنا كلام الشيخ ثم قال المصنف فان قيل ان الواجب فيه انصاف الماهية المحركة
 بالوجود لا يفيد الوجود كالصباغ فانه يقبل الصباغ الثوب بالسواد مثلا لا يفيد السواد هذه مناقشة على ما
 من المصنف من ان الواجب للغير الوجود صاحب لك الوجود والفاعل هو جود الواجب حاصله الله انما يريد
 ان يكون الواجب صاحب للممكن يكون وجود الممكن عين جود الواجب كان هذا الوجه وليس كذلك ليس في الوجود
 بالوجود فنقول لا يلزم ان يكون الواجب مجردا عما وجده الله اى الواجب ليس صاحب لك الانصاف وهو اى
 غير صاحب جود غير متصف بالوجود المطلوب قبل اخذ الكلام الى ان نقضنا شئ في مطلبنا من مطالب اهل العرفان
 ان صاحب الماهية المحركة بالوجود غير تلك الماهية والانصاف المذكور عين التكوين كذا قال المصنف في الشئ
 نفسها صاحب التكوين والكون فليس في الخارج تكوين فكون مبان ان نفس الماهية كما يتوهم من انه
 بعد امر ان التكوين ثم الكون الماهية بل ليس بعد في الخارج الا الماهية وهما كمن يتباين وهذا مضمرة ما قال
 بل صاحب لك الانصاف هي تلك الماهية المحركة وهو نفسها ذات اى صاحب التكوين يكون في قوله تعالى
 ان التكوين غير الانصاف المذكور بل هو اداة الانصاف المذكور ثم ايد كلامه بقول الشيخ فقال قال الشيخ ابن العربي
 في الفصول الصالحى من فصوص الحكم فلو كان الله في قوله اى في قوله اى الذى طبعه له كالتكوين من نفسه
 هذا القول لا يخفى ان ما يكون اى في ذلك الشئ كونا خارجيا فالوجه هذا الشئ بعد ان لم يكن عند كراهى اى اى
 بالتكوين لا انفسه ونفس في ذلك الشئ بزر من العدم الوجود العلى الى العين الوجود الخارجى ليس له تعالى الا
 فقط فانه الحق تعالى بقوله ان التكوين الشئ نفسه اى تكوين كل شئ فانه في ذلك الشئ كاهي تعالى والله
 الحق تعالى اى التكوين امر خاص اى كلمة كى الفعل اى التكوين وكذا اخبر تعالى عن نفسه بقوله تعالى
 شئ اذ اردنا اى اى ان نقول له كن فيكون فغيبه حرجه تعالى في القول لا غير فليس التكوين اى يكون
 كذا قال المصنف في تفسيره لنفس الشئ اى شئ كى كل شئ الى نفسه ذلك الشئ الى الله تعالى ولكنه عرج
 الله تعالى اى كذا هو صريح في قوله تعالى وهو سبحانه الصلوة في قوله وهذا كما ان قيامه من قبه وكذا ان
 زيد من قبه عرجا فخره عليه ليس كاهذا الامر هذا اى احصاء امر الله في القول ان انصاف التكوين الى نفسه

انفس هو المعقول لتثبت في نفس الامر كما يقول الامير الذي يحان منه فلا يعصى لسيده متعلق بقوله يقول
 تعقيبهم العبد امتثالاً لامر سيده فليس السبي في قباه هذا التعبد سواء اى امر السبي له بالقباه والقباه
 من فعل العبد لا السيد ثم اى الشئ والاصل انه لو قيل نظر الى الظاهر ان السيد قام عمدة لا مشاحة
 فان قيامه حدث عند امر السيد بالقيام فكذلك لو قيل ان مجرد الشئ من الحق في هذا الظاهر لا يثبت
 لحدوث هذا الوجه عند امره بقوله كن لكن الحقيقة ما تقدم من انه ليس له الامر فثبت ان النسبة
 الوجه الى الحق كنسبة القيا الى القائم هي انما هي نسبة القبول فان الحق قابل لوجوه وحرية فان هذه
 النسبة اقوى من نسبة الوجه الى العبد الاخر اى نسبة الافادة فان الحق القابل يتصرف بالوجه والوجه
 المفيد لا يتصرف بالوجه ولما لم يقف النسبة الاولى سبق وجوه فان القابل ليس بموجود قبل الانصاف بالوجه
 فكيف يقضى النسبة الثانية سبق وجوه فلا يكون المفيد موجوداً قبل هذا الوجه الفاعل المفيد القابل في
 الانصاف بالوجه وعدم الانصاف به سواء من حيث هذه الرسالة برسالة التسوية بين الافادة والقبول
 اظهر ان اسم هذه الرسالة رسالة التسوية بين الافادة والقبول كما هو منطوق هذه العبارة ومصحح في
 شرح المصنف ج قافي بعض الشرح وان اسم الرسالة التسوية حيث قال قوله بين الافادة والقبول يعني انما
 سمينا هذه الرسالة بالتسوية لكونها مسوية بين حقى الافادة والقبول انتهى مشطاً كالنقض عليه فاجبه
 كالأمر الذي يواسم من اسمائه فمنه معنى الظاهر بوجه الحق كاجز آخر مغاير لوجه الحق كاستثنا الظاهر
 زيد مثلاً على ما مر من بعض الشيعى من انه تعالى هو احد معقول قابل لجميع صور العلم وذلك الوجه ثابت
 هو العالم بتدري في كل ان فاشأ الشغل والقلب بين العقلاء الظاهر بين الام من الخطا في معرفة الوجه
 الموجد والمصور بمعنى المتصور اى في صورة كالمقدمة بمعنى المتقدمة كما هو مسلم عنكم ايضاً وما قال بعض
 الشراح من ان قد جاء لانه ايضاً دون صور فقيه ان هذا بحث فلفظ ادبار المعنى لا يلقح في الوجود
 الانفاطام انظر هم الى بولن المعاني ثم قال اى الشيخ ابن العربي وهذا تاييد الحكم السابق في المعنى كاي من
 الحكم واذا كان الحق هوية العالم وادانه فالظهور الاحكام كلها الاية اى الاى الحق فانه جوه قابل لصورة العالم
 وهو باقية ومنع في فيه فهو على لفظ الاحكام حسنة كانت او قبيحة كعلة او ناقصة ولا منه باعتبار انه
 تعالى مبدء تلك الاحكام على ما مر من اى هذا المعنى بموجده لول قوله تعالى واليه يرجع الامر كله
 اى انا وصفة حقيقة وكشفاً قيدن لك الالة والادرج اى هذا الوجه او هذه الالة ليس بالحقيقة وكشفاً
 لا ظاهراً بالنظر لاربابه ولما كان هو تعالى حارج الاحكام كلها ومن اسمائه الصلح قال المصنف قال بعض نفسه
 الذي يكون له الكمال الذى يستغرق به اى بذلك الكمال جميع الامور الوجودية كالسمع والبصر النسب العدمية
 كالاضافات جبرية لا يكون ان يكونه لغت منها اى من تلك الامور سواء كانت اى تلك الامور موجودة عراً
 عقلاً عراً او مزمومة عراً وعقلاً وشرعاً فان العرف كذا العقل كذا الشئ امر عقيدة فالعدمية عند
 واحد هو الاستمرار للعدمية مطلقاً فيجوز ان يكونه باعباراً تعين كمر يوقع عزاء كذا العقيدة
 ليس ذلك اى الكمال اسم الله خاصة فهو لا لا غير ثم قال الشيخ ابن العربي ان هذا هو المعنى المذكور وليس
 كما كان ادب اعجى والصن من هذا العالم المحقق اليوم بنظام خاص انتظام مخصوص لانه لا يلى هذا العالم تفصيل
 لجميعية الانسان بى مخلوقة على صورة الرحمن الله خلق آدم على صورته اوحده الله تعالى لوجود وجهه ووجه العالم
 فلا تنقل ما سبق من ان الكمال بمعنى الظهور وليس له الوجود على مباينة للعالم ذاتاً ووجوداً فذكرى كالمعنى
 لوجه الصورة الطبيعية والمادة العنصرية وكما ظهر البزارة المدفون في الارض بظهور الشجر فخر اى ايمان العالم كلها صورة

٩
 فخر بن جرح

ومظاهر الظاهرة وهو مرقم في روح هذه الصورة البديرة لها أي هذه الصورة فكانت التبريد لا يفيد أي لا
 في الحق فإنه هو الظاهر بصورة العالم كالمركب الذي لا يمكن التمييز لا منه فإنه من حيث هو مرقم لخاصة حدة ومدبر
 ومكان الروح ومدبر صور العالم بما باطن الحق تعالى وصورة العالم اسما ظاهرا باله والباطن اول
 الظاهر بعده فهو الاول بالمعنى أي باعتبار هوية الذات الظاهرة في الظاهر وهو آخر بالصورة فإنه
 ظاهر فيها وهو الظاهر بتقدير الاحكام والاحوال أي هذه الصورة للتعبير بالاحكام والاحوال وهو الباطن بالثبوت
 في هذه الصورة الظاهرة وهو كل شيء عليه أي من حيث العوينة الاصلية فإنه مبدئ كل شيء وهو كل شيء
 شهيد أي ما عرفه ظاهر كل شيء وكل صورة ليعلم الحق علما شاملا عز شهوره وكل شيء وكنت هذه مقول
 سميت فابصير على نبينا وعليه الصلوة والسلام عليهم أي علامة شهيد امداد من فيهم فلا توفيق
 أي لما كان مرجع اليك واقصا من امتي كنت انت الرقيب اليك الشهيد عليهم وكذلك أي كما ان الصلوة
 بالحق تعالى ذوق شهوة ليس بقوى كذا علم الا ذوق كعلم جلالة العسل عن ذوق وشهود
 الا عن فكر وهو العلم الشهوي العلم الصحيح أي الثابت الغير المتزلزل وما عداه فخذ من تخمين ليس بيقين
 املا لانه يمكن ان يخلو في الشبهة فيه من توفيق الوهم والخيال الى ههنا فكل الشئ كالبرق قد من شدة شمس
 في الضميمة فقال لا ينبغي ان يفتكر في عين الانفس الا حرم قد عيذاه والهادية والاضلال بيده تعالى واما
 امرنا الضع ولا ينبغي ان اردت ان تضع كمر ان الله يريد ان يفوتكم هو بكم واليه ترجعون ولدينا
 أي عندنا معاشرا من الحق كما ينبغي ان نتفق بالحق ولا يلزم العلم علينا وهو أي ادبنا للكشف
 الوعدان بالظلم وذلك أي كون الكتاب ناطقا بالحق بان الله هو الحق وجردا وان ما قد عود من دناء
 هو الباطل كما قال لم يدركه الا كل شيء ما خلا الله باطل به وقد قال سلطان الحق قال صلى الله عليه واله
 ان هذه الكلمة صادقة كلمة قالها العرب ايجاد لوني في حق اسماء أي امور سميت بها وانتم واما وكما ان
 الله بهما من سلطان جميع الامور التي تجادلوني في حقها وتقولون انها غير حق كلها اصنام وليس
 في الحقيقة غيرة تعالى شيء ونزل من القرآن أي المرتبة الجامعة ما هو شفاء ورجة المؤمنين ولا يزيده
 الظالمين الذين في الجنة العذرية والاشيئية الا خسار وانما هي ان القرآن وما ذكر من القرآن لتذكروا
 للثقلين وانا انظرون منكم مكرهين لما في نفسكم وهو الوعد وانه أي وان ما ذكر من القرآن لحسنه
 الكافرين وانهم على اليقين لبعده عن اليقين والنياب في عمل الوهم والخيال فصبح أي فزده وقدس عن
 وصمة العذرية وعيب الاشارة باسمه العظيم فان كل مخلوق وكل صورة بواسم الوعد العظيم
 فكشفتها القطر عن البحر المعجزة وازل اسم العبد فيجب الاشياء الخطيرة والخطيرة
 هذا ما من على المظهر الحقير من الظاهر الخليل النقيب الكثير محمد عبد الله
 ابن المظهر الجليل الكامل النبيل بحر العلوم والجاه مولانا محمد امين الله الثوري وطنا والفضل
 نسبها والخلف مذهبنا والقادسي مشربا في شرح رسالة التسوية بين الافادة والقبول للشيخ
 العارف محمد الله الله آمادى جين كرامة في طلبة بنفش بعد النزول من المركب
 الحامدي واجبا بعد الفراغ من الشرف بحجة الاسلام وزيارة النبي عليه الصلوة والسلام
 في شهر المولد سنة الثمانين بعد الالف والمائتين من هجرة رسول الثقلين صلى الله عليه واله
 واحياه اجعين آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

الله عز الشى والعناد

جلال و عزيل اغلاط رساله خليه مرتضيانيف
مولانا محمد عبد الحليم مدظلوا العالی

صفحة	سطر	غطا	صحف	صفحة	سطر	غطا	صحف
٢	١٤	فقه الأكبر	الفقه الأكبر	١٤	٢٧	عين حقيقته	عين حقيقته
١١	٢٩	لدلائلها	لدلائلها	١١	٣١	الكلام	الكلام اليه
٥	١٠	له لا يجوز	له لا يجوز	٥	١٩	التلويح	الشيخ
١٠	٥	الدين	الدين	١٠	٢١	البنا	البنا
١١	٧	لا	لا	١١	٣٢	رباب	ارباب
١١	١٩	نظاهرة	نظاهرة	١١	٣٣	الفيد	المفيد
١١	٣٥	تميقاع	تميقاع	١١	٢٥	للاسماء	للاسماء
١٢	٤	والاسباب	واسباب	١٢	١	فان الف والتغير	فان الف والتغير
١٢	١٢	غاريا	غاريا	١٢	٧	الامر الوجود	امر الوجود
					٥	الامر	الا الامر
					١١	كلها	كلها

صغير				مزيل غلط هدليه				صغير				صغير				صغير			
٢	٥	فريت	خريت	٣	١	الصح	الصنع	٣	١	برد	برد	٣	١	غلط	صحيح	٣	١	غلط	صحيح
٣	١	الصح	الصنع	٣	١	الصح	الصنع	٣	١	برد	برد	٣	١	غلط	صحيح	٣	١	غلط	صحيح
٤	١	بالبلد	بالبلد	٣	١	بالبلد	بالبلد	٣	١	بالبلد	بالبلد	٣	١	بالبلد	بالبلد	٣	١	بالبلد	بالبلد
٥	٢	لكنه	لكنه	٣	١	لكنه	لكنه	٣	١	لكنه	لكنه	٣	١	لكنه	لكنه	٣	١	لكنه	لكنه
٦	٣	عذرا	عذرا	٣	١	عذرا	عذرا	٣	١	عذرا	عذرا	٣	١	عذرا	عذرا	٣	١	عذرا	عذرا
٧	٤	انقضا	انقضا	٣	١	انقضا	انقضا	٣	١	انقضا	انقضا	٣	١	انقضا	انقضا	٣	١	انقضا	انقضا
٨	٥	المن	المن	٣	١	المن	المن	٣	١	المن	المن	٣	١	المن	المن	٣	١	المن	المن
٩	٦	النبا	النبا	٣	١	النبا	النبا	٣	١	النبا	النبا	٣	١	النبا	النبا	٣	١	النبا	النبا
١٠	٧	بسمه	بسمه	٣	١	بسمه	بسمه	٣	١	بسمه	بسمه	٣	١	بسمه	بسمه	٣	١	بسمه	بسمه
١١	٨	لولا	لولا	٣	١	لولا	لولا	٣	١	لولا	لولا	٣	١	لولا	لولا	٣	١	لولا	لولا
١٢	٩	ليبر	ليبر	٣	١	ليبر	ليبر	٣	١	ليبر	ليبر	٣	١	ليبر	ليبر	٣	١	ليبر	ليبر
١٣	١٠	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة
١٤	١١	أيام	أيام	٣	١	أيام	أيام	٣	١	أيام	أيام	٣	١	أيام	أيام	٣	١	أيام	أيام
١٥	١٢	عمرو	عمرو	٣	١	عمرو	عمرو	٣	١	عمرو	عمرو	٣	١	عمرو	عمرو	٣	١	عمرو	عمرو
١٦	١٣	مداء	مداء	٣	١	مداء	مداء	٣	١	مداء	مداء	٣	١	مداء	مداء	٣	١	مداء	مداء
١٧	١٤	أبو	أبو	٣	١	أبو	أبو	٣	١	أبو	أبو	٣	١	أبو	أبو	٣	١	أبو	أبو
١٨	١٥	جوزاء	جوزاء	٣	١	جوزاء	جوزاء	٣	١	جوزاء	جوزاء	٣	١	جوزاء	جوزاء	٣	١	جوزاء	جوزاء
١٩	١٦	لجلكا	لجلكا	٣	١	لجلكا	لجلكا	٣	١	لجلكا	لجلكا	٣	١	لجلكا	لجلكا	٣	١	لجلكا	لجلكا
٢٠	١٧	قالا	قالا	٣	١	قالا	قالا	٣	١	قالا	قالا	٣	١	قالا	قالا	٣	١	قالا	قالا
٢١	١٨	ولذا	ولذا	٣	١	ولذا	ولذا	٣	١	ولذا	ولذا	٣	١	ولذا	ولذا	٣	١	ولذا	ولذا
٢٢	١٩	له	له	٣	١	له	له	٣	١	له	له	٣	١	له	له	٣	١	له	له
٢٣	٢٠	ادارة	ادارة	٣	١	ادارة	ادارة	٣	١	ادارة	ادارة	٣	١	ادارة	ادارة	٣	١	ادارة	ادارة
٢٤	٢١	مادونا	مادونا	٣	١	مادونا	مادونا	٣	١	مادونا	مادونا	٣	١	مادونا	مادونا	٣	١	مادونا	مادونا
٢٥	٢٢	قائمة	قائمة	٣	١	قائمة	قائمة	٣	١	قائمة	قائمة	٣	١	قائمة	قائمة	٣	١	قائمة	قائمة
٢٦	٢٣	الرشح	الرشح	٣	١	الرشح	الرشح	٣	١	الرشح	الرشح	٣	١	الرشح	الرشح	٣	١	الرشح	الرشح
٢٧	٢٤	يكون	يكون	٣	١	يكون	يكون	٣	١	يكون	يكون	٣	١	يكون	يكون	٣	١	يكون	يكون
٢٨	٢٥	مملو	مملو	٣	١	مملو	مملو	٣	١	مملو	مملو	٣	١	مملو	مملو	٣	١	مملو	مملو
٢٩	٢٦	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة	٣	١	سبعة	سبعة
٣٠	٢٧	الغني	الغني	٣	١	الغني	الغني	٣	١	الغني	الغني	٣	١	الغني	الغني	٣	١	الغني	الغني
٣١	٢٨	يقبل	يقبل	٣	١	يقبل	يقبل	٣	١	يقبل	يقبل	٣	١	يقبل	يقبل	٣	١	يقبل	يقبل
٣٢	٢٩	لغيا	لغيا	٣	١	لغيا	لغيا	٣	١	لغيا	لغيا	٣	١	لغيا	لغيا	٣	١	لغيا	لغيا
٣٣	٣٠	مرفوت	مرفوت	٣	١	مرفوت	مرفوت	٣	١	مرفوت	مرفوت	٣	١	مرفوت	مرفوت	٣	١	مرفوت	مرفوت
٣٤	٣١	جائز	جائز	٣	١	جائز	جائز	٣	١	جائز	جائز	٣	١	جائز	جائز	٣	١	جائز	جائز

صفحة	عاط	صحيح	صفحة	عاط	صحيح	صفحة	عاط	صحيح	صفحة	عاط	صحيح
٢٨	١٨	سابع	٣٥	١٨	خلفه	٢٥	١٠	بجوز	٢٥	١٠	بجوز
١٩	١٩	والفاحية	٢٦	١٨	بجوز	٢٦	١	غضب	٢٦	١	غضب
٣٨	١	بجوز	٢٧	١٨	بجوز	٢٧	٥	بجوز	٢٧	٥	بجوز
٢	٢	الغاية	٢٨	٢	نسبة	٢٨	٩	زعل	٢٨	٩	زعل
٣	٣	اباح	٢٩	٥	مازونا	٢٩	٩	زعل	٢٩	٩	زعل
٤	٤	وسوف	٣٠	١٢	الكيف	٣٠	٩	زعل	٣٠	٩	زعل
١٤	١٤	مغربا	٣١	١٤	في	٣١	١٥	الغرام	٣١	١٥	الغرام
٣٩	٤	استغرق	٣٢	٥	وكتب	٣٢	٩	زعل	٣٢	٩	زعل
١٩	١٩	بجزة	٣٣	٥	فضل	٣٣	١٩	عليه	٣٣	١٩	عليه
٢٠	٢٠	الاروى	٣٤	٥١	بجزة	٣٤	١	بجزة	٣٤	١	بجزة
٢١	٢١	حارية	٣٥	٥٢	القرى	٣٥	٢	بجزة	٣٥	٢	بجزة
٥	٥	لا يسطع	٣٦	٥٣	اذا كان	٣٦	١١	الزحف	٣٦	١١	الزحف
٦	٦	العسل	٣٧	٥٤	موجود	٣٧	٤	قبل	٣٧	٤	قبل
٧	٧	بفعل	٣٨	٥٥	الطوى	٣٨	٩	بفس	٣٨	٩	بفس
٨	٨	بجول	٣٩	٥٦	بجول	٣٩	١٩	بجول	٣٩	١٩	بجول
٩	٩	اجنى	٤٠	٥٧	بجول	٤٠	١٩	بجول	٤٠	١٩	بجول
١٠	١٠	بجول	٤١	٥٨	بجول	٤١	١٩	بجول	٤١	١٩	بجول
١١	١١	بجول	٤٢	٥٩	بجول	٤٢	١٩	بجول	٤٢	١٩	بجول
١٢	١٢	بجول	٤٣	٦٠	بجول	٤٣	١٩	بجول	٤٣	١٩	بجول
١٣	١٣	بجول	٤٤	٦١	بجول	٤٤	١٩	بجول	٤٤	١٩	بجول
١٤	١٤	بجول	٤٥	٦٢	بجول	٤٥	١٩	بجول	٤٥	١٩	بجول
١٥	١٥	بجول	٤٦	٦٣	بجول	٤٦	١٩	بجول	٤٦	١٩	بجول
١٦	١٦	بجول	٤٧	٦٤	بجول	٤٧	١٩	بجول	٤٧	١٩	بجول
١٧	١٧	بجول	٤٨	٦٥	بجول	٤٨	١٩	بجول	٤٨	١٩	بجول
١٨	١٨	بجول	٤٩	٦٦	بجول	٤٩	١٩	بجول	٤٩	١٩	بجول
١٩	١٩	بجول	٥٠	٦٧	بجول	٥٠	١٩	بجول	٥٠	١٩	بجول
٢٠	٢٠	بجول	٥١	٦٨	بجول	٥١	١٩	بجول	٥١	١٩	بجول
٢١	٢١	بجول	٥٢	٦٩	بجول	٥٢	١٩	بجول	٥٢	١٩	بجول
٢٢	٢٢	بجول	٥٣	٧٠	بجول	٥٣	١٩	بجول	٥٣	١٩	بجول
٢٣	٢٣	بجول	٥٤	٧١	بجول	٥٤	١٩	بجول	٥٤	١٩	بجول
٢٤	٢٤	بجول	٥٥	٧٢	بجول	٥٥	١٩	بجول	٥٥	١٩	بجول
٢٥	٢٥	بجول	٥٦	٧٣	بجول	٥٦	١٩	بجول	٥٦	١٩	بجول
٢٦	٢٦	بجول	٥٧	٧٤	بجول	٥٧	١٩	بجول	٥٧	١٩	بجول
٢٧	٢٧	بجول	٥٨	٧٥	بجول	٥٨	١٩	بجول	٥٨	١٩	بجول
٢٨	٢٨	بجول	٥٩	٧٦	بجول	٥٩	١٩	بجول	٥٩	١٩	بجول
٢٩	٢٩	بجول	٦٠	٧٧	بجول	٦٠	١٩	بجول	٦٠	١٩	بجول
٣٠	٣٠	بجول	٦١	٧٨	بجول	٦١	١٩	بجول	٦١	١٩	بجول
٣١	٣١	بجول	٦٢	٧٩	بجول	٦٢	١٩	بجول	٦٢	١٩	بجول
٣٢	٣٢	بجول	٦٣	٨٠	بجول	٦٣	١٩	بجول	٦٣	١٩	بجول
٣٣	٣٣	بجول	٦٤	٨١	بجول	٦٤	١٩	بجول	٦٤	١٩	بجول
٣٤	٣٤	بجول	٦٥	٨٢	بجول	٦٥	١٩	بجول	٦٥	١٩	بجول
٣٥	٣٥	بجول	٦٦	٨٣	بجول	٦٦	١٩	بجول	٦٦	١٩	بجول
٣٦	٣٦	بجول	٦٧	٨٤	بجول	٦٧	١٩	بجول	٦٧	١٩	بجول
٣٧	٣٧	بجول	٦٨	٨٥	بجول	٦٨	١٩	بجول	٦٨	١٩	بجول
٣٨	٣٨	بجول	٦٩	٨٦	بجول	٦٩	١٩	بجول	٦٩	١٩	بجول
٣٩	٣٩	بجول	٧٠	٨٧	بجول	٧٠	١٩	بجول	٧٠	١٩	بجول
٤٠	٤٠	بجول	٧١	٨٨	بجول	٧١	١٩	بجول	٧١	١٩	بجول
٤١	٤١	بجول	٧٢	٨٩	بجول	٧٢	١٩	بجول	٧٢	١٩	بجول
٤٢	٤٢	بجول	٧٣	٩٠	بجول	٧٣	١٩	بجول	٧٣	١٩	بجول
٤٣	٤٣	بجول	٧٤	٩١	بجول	٧٤	١٩	بجول	٧٤	١٩	بجول
٤٤	٤٤	بجول	٧٥	٩٢	بجول	٧٥	١٩	بجول	٧٥	١٩	بجول
٤٥	٤٥	بجول	٧٦	٩٣	بجول	٧٦	١٩	بجول	٧٦	١٩	بجول
٤٦	٤٦	بجول	٧٧	٩٤	بجول	٧٧	١٩	بجول	٧٧	١٩	بجول
٤٧	٤٧	بجول	٧٨	٩٥	بجول	٧٨	١٩	بجول	٧٨	١٩	بجول
٤٨	٤٨	بجول	٧٩	٩٦	بجول	٧٩	١٩	بجول	٧٩	١٩	بجول
٤٩	٤٩	بجول	٨٠	٩٧	بجول	٨٠	١٩	بجول	٨٠	١٩	بجول
٥٠	٥٠	بجول	٨١	٩٨	بجول	٨١	١٩	بجول	٨١	١٩	بجول
٥١	٥١	بجول	٨٢	٩٩	بجول	٨٢	١٩	بجول	٨٢	١٩	بجول
٥٢	٥٢	بجول	٨٣	١٠٠	بجول	٨٣	١٩	بجول	٨٣	١٩	بجول

صفح	سطر	علا	مصحح	صفح	سطر	علا	مصحح	صفح	سطر	علا	مصحح	صفح	سطر	علا	مصحح
٢٩٠	١	ولا توتوا ولا توتوا	٢٤٨	١	يجب	يجب	٣٠٧	١٥	يكذب	يكذب	٣٢٨	٢	بالجمرة	الجمرة	
٢٩١	٢	اشياء اشياء	٢٤٩	٢	الزينة	الزينة	٣٠٨	١٤	وتكلم	وتكلم	٣٢٩	١٠	تصادق	تصادق	
٢٩٢	٣	الولي الولي	٢٥٠	٣	لا توتوا	لا توتوا	٣٠٩	١٣	الجواز	الجواز	٣٣٠	١٩	الثابت	الثابت	
٢٩٣	٤	ولذلك وكذلك	٢٥١	٤	لا توتوا	لا توتوا	٣١٠	١٢	ويغنى	ويغنى	٣٣١	١٣	بعض	بعض	
٢٩٤	٥	لاينه كونه	٢٥٢	٥	الحياة	الحياة	٣١١	١١	فيت	فيت	٣٣٢	١٣	لا توتوا	لا توتوا	
٢٩٥	٦	فتمه فتمه	٢٥٣	٦	الجواز	الجواز	٣١٢	١٠	فلان فلان	فلان فلان	٣٣٣	٢	والقبر	والقبر	
٢٩٦	٧	غير غير	٢٥٤	٧	السب	السب	٣١٣	٩	إيما إيما	إيما إيما	٣٣٤	٤	فلان فلان	فلان فلان	
٢٩٧	٨	القول والقول	٢٥٥	٨	والقول	والقول	٣١٤	٨	ياقول ياقول	ياقول ياقول	٣٣٥	١٤	وسمه	وسمه	
٢٩٨	٩	فأخو فأخو	٢٥٦	٩	لماسق	لماسق	٣١٥	٧	الأقار	الأقار	٣٣٦	٢	لا توتوا	لا توتوا	
٢٩٩	١٠	بيت بيت	٢٥٧	١٠	الضاد	الضاد	٣١٦	٦	تفقه تفقه	تفقه تفقه	٣٣٧	٣	العامل	العامل	
٣٠٠	١١	منقول منقول	٢٥٨	١١	سرها وسرها	سرها وسرها	٣١٧	٥	للحيلة	للحيلة	٣٣٨	٦	جبرا جبرا	جبرا جبرا	
٣٠١	١٢	تمتته تمتته	٢٥٩	١٢	سب سب	سب سب	٣١٨	٤	ليس رجل	ليس رجل	٣٣٩	١٤	تقوم	تقوم	
٣٠٢	١٣	للحال للحال	٢٦٠	١٣	الضلية	الضلية	٣١٩	٣	ولكن ولكن	ولكن ولكن	٣٤٠	١٨	لا توتوا	لا توتوا	
٣٠٣	١٤	يكن يكن	٢٦١	١٤	والفان	والفان	٣٢٠	٢	الضمة	الضمة	٣٤١	١٥	ولذلك	ولذلك	
٣٠٤	١٥	يفعل يفعل	٢٦٢	١٥	لا توتوا	لا توتوا	٣٢١	١	لا توتوا	لا توتوا	٣٤٢	١٤	بل بل	بل بل	
٣٠٥	١٦	المكة مكة	٢٦٣	١٦	نحو نحو	نحو نحو	٣٢٢	٥	التي التي	التي التي	٣٤٣	١٩	اعمال اعمال	اعمال اعمال	
٣٠٦	١٧	غير غير	٢٦٤	١٧	وباء وباء	وباء وباء	٣٢٣	٤	جليه عليه	جليه عليه	٣٤٤	٥	العقار	العقار	
٣٠٧	١٨	الصبير الصبير	٢٦٥	١٨	المعير	المعير	٣٢٤	٣	تفقه تفقه	تفقه تفقه	٣٤٥	١٩	الصبير	الصبير	
٣٠٨	١٩	يقب يقب	٢٦٦	١٩	هنا هنا	هنا هنا	٣٢٥	٢	وقول وقول	وقول وقول	٣٤٦	١	وقع وقع	وقع وقع	
٣٠٩	٢٠	فلان فلان	٢٦٧	٢٠	لنحو لنحو	لنحو لنحو	٣٢٦	١	دار دار	دار دار	٣٤٧	١١	خارج خارج	خارج خارج	
٣١٠	٢١	ما ما	٢٦٨	٢١	يزيل يزيل	يزيل يزيل	٣٢٧	٩	العقار	العقار	٣٤٨	١١	على على	على على	
٣١١	٢٢	بعض بعض	٢٦٩	٢٢	بالأمانة	بالأمانة	٣٢٨	٨	ليغنى ليغنى	ليغنى ليغنى	٣٤٩	١٢	فالدخول	فالدخول	
٣١٢	٢٣	كان كان	٢٧٠	٢٣	بعضها بعضها	بعضها بعضها	٣٢٩	٧	العقار	العقار	٣٥٠	١١	السمية	السمية	
٣١٣	٢٤	الشيء الشيء	٢٧١	٢٤	للحد للحد	للحد للحد	٣٣٠	٦	قضاء قضاء	قضاء قضاء	٣٥١	١	ميتاوت	ميتاوت	
٣١٤	٢٥	الصغير الصغير	٢٧٢	٢٥	بالأمانة	بالأمانة	٣٣١	٥	العقار	العقار	٣٥٢	١٣	الطعام	الطعام	
٣١٥	٢٦	البد البد	٢٧٣	٢٦	ليس ليس	ليس ليس	٣٣٢	٤	مقام مقام	مقام مقام	٣٥٣	١٩	قوله	قوله	
٣١٦	٢٧	مكة مكة	٢٧٤	٢٧	يكن يكن	يكن يكن	٣٣٣	٣	ميتاوت	ميتاوت	٣٥٤	٤	العقار	العقار	
٣١٧	٢٨	منع منع	٢٧٥	٢٨	بإزالة	بإزالة	٣٣٤	٢	الواحدة	الواحدة	٣٥٥	١٩	إزاه إزاه	إزاه إزاه	
٣١٨	٢٩	فوجه فوجه	٢٧٦	٢٩	للغنية	للغنية	٣٣٥	١	الواحدة	الواحدة	٣٥٦	٢	بأفة	بأفة	
٣١٩	٣٠	فوجه فوجه	٢٧٧	٣٠	للغنية	للغنية	٣٣٦	٩	الواحدة	الواحدة	٣٥٧	٥	المنفى	المنفى	
٣٢٠	٣١	لاعن لاعن	٢٧٨	٣١	بم بم	بم بم	٣٣٧	٨	سبية سبية	سبية سبية	٣٥٨	٤	فتمته	فتمته	
٣٢١	٣٢	يكن يكن	٢٧٩	٣٢	ببعت ببعت	ببعت ببعت	٣٣٨	٧	بوتة بوتة	بوتة بوتة	٣٥٩	١٩	ولا توتوا	ولا توتوا	
٣٢٢	٣٣	خيب خيب	٢٨٠	٣٣	حاط حاط	حاط حاط	٣٣٩	٦	للغارة	للغارة	٣٦٠	١٩	منقول	منقول	

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۵۹۴	۳	بینا	۵۹۱	۴	لیقہ	۵۹۲	۴	کلاہم	۵۹۵	۱	آئینہ
۵۹۶	۵	جمع	۵۹۳	۵	تصنیع	۵۹۴	۲	انہ	۵۹۶	۹	الحیث
-	-	کل	۵۹۵	۵	اقامہ	۵۹۶	۸	المرات	۵۹۷	۱۰	جہنم

قطعہ تاریخ از تاریخ طبع	در مقدمہ البس ابیہ صفحہ ۱۳ سطر ۶ لفظ ثبت غلط است	منشی عبدالصیر متخلص کعبہ
فروغ بری میدان در طبع حلوی	کہ رنگ سی ہی اور رنگ چہ خوب	کہ روز ہوا ہی فحلت سے آفا طبع
امام غلام دوران و علم فہرست	محاسبین میں ہی تقلید میں ہی	کہوں جو باقی ہزار اور گوی محبوب
مغابی سیر عارف لہر ایک فریب	ہر ایک نقش میں ہی جذبہ الفحس	ہر ایک طبع میں ہی ہوا ستاد خوش اسکو
بلند مرتبہ بالذات میں نامکین	نسب میں ہیں و خواہش شریعت	کہ سال طبع بنا ہو ہر ایک سے محسوس
دراہ چاہی علی عثمان فی وہب	کہ طبع ہی باہل علوم کو دیکھ	کہ اب ہی ہدایت دریا چھا پا خوب
قطعہ تاریخ از تاریخ طبع عرف منشی شرفی متخلص	عالمون کا دل نہایت خوش ہوا	کہ نہایت رفیع مناد و محبوب

تعداد حسب ذیل کل کتب

۵۹۹

رسالہ نظام الدولہ در تحفہ
یک جز
۵ ورق

چہ
۴ جز
۵ ورق

ہر ایک
۳۹ جز
۶ ورق

مقدمہ الہدایہ
یک جز
۵ ورق

۱۰۰۰ سندس نامی کہ یہ کتاب چھ ہفتی خاص طبع حلوی کی ہے

مہر فرستہ مطبع ثبت کی گئے



۱۰۰۰ سندس نامی کہ یہ کتاب چھ ہفتی خاص طبع حلوی کی ہے



